

TARİHTEN GÜNÜMÜZE MEVLİD-İ ŞERİF

Editörler

Prof. Dr. Kemal Yıldız - Doç. Dr. Hüseyin Okur

Üveys Güvercin - Muharrem Yener - Musa Hamut

NİZAMİYE AKADEMİ



NİZAMİYE
AKADEMİ

İstanbul 2022

NİZAMİYE AKADEMİ

yayin@semerkand.com
ISBN: 978-605-72265-1-8

Editör : Prof. Dr. Kemal Yıldız
Doç. Dr. Hüseyin Okur
Üveyis Güvercin
Muharrem Yener
Musa Hamut
Arapça Tashih : Musab Gülsüm
İmla Tashihi : Mehmet Günyüzlü
Kapak : Fatih Aydın
İç Düzen : M. Vehbi Ümit
Baskı : Sistem Matbaacılık
Davutpaşa Cad.
Yılanlı Ayazma Sok. No: 8
Davutpaşa / İstanbul
Tel: 0212 482 11 01
(yaygın dağıtım)

Aralık 2022, İstanbul
1. Baskı

© Bu eserin tüm yayın hakları
Semerkand Basım Yayın Dağıtım A.Ş.'ye aittir.

GENEL DAĞITIM

POZİTİF DAĞITIM
TÜRKİYE: Eyüpsultan Mah. Esma Sokak No. 3 Samandıra-Sancaktepe-İstanbul
Tel: 0216 564 26 26 **Fax:** 0216 564 26 36 online satış: www.semerkandkitap.com

EROL MEDİEN
AVRUPA EROL Medien GmbH Kölner Str. 256 51149 Köln
Tel: 02203/36 94 90 **Fax:** 02203/36 94 910 www.semerkandonline.de

TARİHTEN GÜNÜMÜZE MEVLİD-İ ŞERİF

Editörler
Prof. Dr. Kemal Yıldız
Doç. Dr. Hüseyin Okur
Üveyis Güvercin
Muharrem Yener
Musa Hamut

NİZAMİYE
AKADEMİ
İstanbul 2022

İÇİNDEKİLER

Takdim 7

مشروعية الاحتفال بالمولد النبوي بين المجيزين والمنكرين/ الأستاذ الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني/ **Fas** ٩

Sünni Dünyada Mevlid-i Nebi Merasimlerinin Arka Planı:
et-Tenvîr fî Mevlidi's-Sirâci'l-Münîr Bağlamında İbn Dihye el-Kelbi ve
Muzafferüddin Kökböri / **Doç. Dr. Nevzat Erkan** 26

تاريخ الاحتفال بالمولد الشريف/ الدكتور سيف بن علي العصري / **Rusya** ٤٣

Tebliğ İşârî Tefsirlerde Nûr-i Muhammedî / **Prof. Dr. Dilaver Selvi** 61

شواهد النبوة من عالم الحيوان والجماد/ الأستاذ حسام الدين عباس / **Mısır** ١١٨

أهمية الصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم في ضوء الحديث النبوي الشريف/
الأستاذ الدكتور سيد أحمد الهاشمي / **Afganistan** ١٣٣

كتاب مولد الهادي لسماحة الشيخ نوح القضاة رحمه الله «أنموذجاً»/ الدكتور احمد
إبراهيم الحسنات / **Ürdün** ١٥٤

تعظيم الرسول ﷺ في القرآن الكريم والمولد/
الأستاذ علي هاني العقرباوي / **Ürdün** ١٧٤

Kaside-i Bürde'nin Türkçe Manzum Tercümeleri Üzerine / **Ali Sözer** 196

Mevlid-i Şeriflerde İtikâdî Muhteva / **Melikşah Sezen** 230

Sufilerin Mevlid Geleneğini Benimsemesinde
Semâ Meclislerinin Rolü / **Selim Uğur** 237

Viladet Bahrinde Tahkiye: Vesilet'ün Necât ve Ahmediyye Örneği / **Salih Özbay** 247

Mevlid Müdafaası İçin Yazılmış Eserler ve
Abdurrahman El-Emânî'nin Mevlid-İ Şerif Risalesi / **N. Cihan Karakurt** 256

İslam Hukukunda Mevlid-i Nebi
Konunun Usul-i Fıkıh Yönünden Değerlendirilmesi / **Doç. Dr. Hüseyin Okur** 267

Mevlid-i Şerif Merasimlerinin Halk Üzerindeki Tesirleri / **Dr. Mesut Akdoğan** 285

كتابُ «مَولد ابنِ حجَر الهيتمي» أو: «النعمة الكبرى على العالم في مولد سيد ولد آدم» بين الحقيقة والتزوير/ الدكتور محمد أبو بكر عبد الله باذ ب / **Suudi Arabistan** ٣٠٢

Nakşibendî Sûfîlerin Telif Ettiği Mevlidler / **Doç. Dr. Mehmet Saki Çakır** 359

Kürtçe Kaleme Alınmış İlk Mevlid: Molla Hüseyin Bâtevî'nin
Mevluda Nebî İsimli Eseri / **Doç. Dr. İbrahim Baz**.....368

الاحتفال بالمولد النبوي في شبه القارة الهندية بين الافراط والتفريط تحليل ونقد/ الأستاذ محمد نور الحسن خان ا مي / **Hindistan** ٣٧٩

محبة النبي صلي الله عليه وسلم وذِكرُ مولده الشريف في مؤلفات علماء الهند والسّند/ الدكتور حق النبي السّندي / **Pakistan** ٣٨٨

Özbekıstan'da Mevlıd: Genel Ve Özel Yönler / **Prof. Dr. Valijon Kodirov/Özbekistan** 396

Mağrib'de Mevlid Geleneği / **Abdurrahman Mıhçıoğlu** 411

Boşnak Dilinde Mevlidin Gelişimi / **M. Cenan Hasiç/Bosna Hersek** 419

Kültür oluşturma bağlamında Almanca Mevlid / **Salih Yılmaz/Almanya**.....429

TAKDİM

Dünyadaki bütün toplumlar inançlarını ve tarihlerini, kültür ve gelenekleriyle beraber taşımışlardır. Kültür ve geleneklerini, özünü kaybetmiş, dejenere olmuş, manevi değer yargılarını kaybetmiş olan toplumlar yozlaşmaya mahkûm olur. Hz. Peygamber'in doğumunu anma olarak bilinen mevlid, bir medeniyet beyannamesi ve hayat tarzının telakkisidir. Türkçedeki kullanımıyla mevlid kandili, yüzyıllar boyunca İslam toplumlarının çeşitli bölgelerinde benimsenerek kutlanmış ve bu toplumların bir şiarı haline gelmiştir.

Mevlid geleneği doğudan batıya kadar uzanan geniş İslam coğrafyasında, bir hadiseyi "anma" telakkisine bağlı olarak farklı biçimlerde uygulanagelmiştir. Tarihte Mevlid-i Nebî anmalarının Fatımiler dönemiyle birlikte başladığı iddia edilir. Bu bilgi, Mevlid-i Nebî anmalarının resmiyet kazandığı bir tarih olarak doğru kabul edilebilir. Ancak Hz. Peygamber'in viladetine dair uygulamaların bundan çok daha eski tarihlere uzandığını kaynaklardan öğrenebiliyoruz. Nitekim tarihçi ve seyyah İbn Cübeyr, Endülüs'ten kutsal topraklara yaptığı ziyaretlerde, Mekke'de bulunduğu zamanki gözlemlerinde, Mevlid-i Nebî anmalarına dair detaylı bilgiler aktarmaktadır. Tarih kitaplarından elde edilen veriler, mevlid kandiline dair uygulamaların bin yıldan daha fazla bir süredir İslam toplumlarında uygulandığını göstermektedir.

İslam kültürü ve geleneğimizin en mühim ve en çok okunan klasik metinlerinden birisi mevlidlerdir. İnsanı ruhen doyuran ve yücelten, Hz. Peygamber'e karşı duyulan derin muhabbetin samimi ve güzel bir ifadesi olan bu müstesna metinler, asırlarca her Müslümanın gönlünde tarif edilemez bir heyecan oluşturmuş, daima iştiyakla okunmuş ve dinlenmiştir. Mevlidler İslamî bir değer,

sosyo-kültürel bir dinamik ve kök metinlerdir. Toplumu yetiştiren ve birleştiren bir hüviyete sahip olmakla beraber geleneğimizin kurucu metinleri arasında yer alır. Bu çalışmada, mevlid-i nebinin meşruiyeti, tarihi arka planı, akaid, tefsir ve fıkıh metinlerindeki yeri, sufi gelenekteki uygulaması ve tarih boyunca İslam toplumu üzerindeki tesirleri gibi konular ele alınmaktadır.

Doç. Dr. Hüseyin OKUR

بسم الله الرحمن الرحيم

مشروعية الاحتفال بالمولد النبوي
بين المجيزين والمنكرين

الأستاذ الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني/ Fas

الأصل في الاختلاف في حلية الاحتفال بالمولد الشريف هو: هل كل ما أحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم بدعة غير جائزة، أم أنه تجري عليه الأحكام التشريعية الخمسة: الإباحة، والاستحباب، والوجوب، والكراهة، والتحريم؟.

فأما الفريق المانع؛ فيرى أن كل ما أحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم مما له صفة دينية، ولم يكن مصلحة مرسلة، إحداث في الدين وبدعة غير جائزة. لقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». وفي حديث آخر: «ألا إن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»، وفي آخر: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد». وأن المولد مما يتدين به إلى الله تعالى، ويتخذ صفة شرعية، ولم يكن في العصر النبوي الكريم ولا القرون المثنى عليها بالحديث الذي رواه الشيخان عن عمران بن حصين: «خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم».

مفهوم البدعة في الدين:

وأما الفريق المجيز؛ فقال: نص الحديث على أن من أحدث في الدين ما ليس منه فهو رد. أما ما أحدث فيه ما هو منه فهو ليس مردودا. فالبدعة - كما عرفها الإمام الشافعي رحمه الله: ما خالف سنة ولم يكن له أصل في الشريعة.

روى البيهقي عن الشافعي في «مناقبه» (١: ٤٦٩) أنه قال: «المحدثات من الأمور ضربان: ما أحدث مما يخالف كتاب الله أو سنة رسول الله، أو أمرا أو إجماعا. فهذه بدعة ضلالة».

«وما أُحدث مما يوافق واحدا مما ذُكر. فهذه بدعة محمودة، ولهذا قال عمر في قيام رمضان جمعًا: نعمت البدعة هذه».

وقال الإمام محمد بن يوسف العبدري الغرناطي الشهير بالمواق، في «سنن المهتدين» ص٣٠: «قال أبو عمر ابن عبد البر: البدعة المذمومة هي: التي تخالف السنة. ونحو هذا هي عبارة أبي حامد [الغزالي] في «الإحياء، وزاد: وتكاد تفضي إلى تغييرها، فلا يكره كل ما لم يكن في السلف؛ فإنه وإن لم يكن فيهم؛ فلم يرد فيه نهي. ونحو هذا عبارة شيخ الشيوخ، الذي نقلده نحن في الأموال والفروج؛ الشيخ ابن لب».

فالاعتبار في الحادث: هل له أصل يجيزه من الشريعة الإسلامية أم لا؟. وهل فعلُه يأتي على حساب سنة أم لا؟. فقد تطور الزمان، وتطورت الحياة، فزِيد فيها ما هو متصل بشعائر الدين من تعليم، وجمْع، وتفريعٍ، مما أجمعت الأمة على جوازه، ولولا جوازُه؛ لما صلح الإسلام لكل زمان ومكان، واتصف بالكمال في الآية: {اليوم أكملت لكم دينكم...}؛

كتدوين الكتب على الحالة التي هي عليها الآن، وفتح المعاهد الدينية المختصة، وتفريع العلوم الشرعية، وإحداث مجالس القضاء والفتيا، وغير ذلك مما لم يكن عينه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، وأجمعت الأمة على جوازه، وقام تحت أصل: ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

ولذلك فإن كل ما أحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم ينقسم تحت أمرين:

- أمر لا علاقة له مباشرة بأمور الدين. (على تحفظنا في هذه العبارة فكل شيء له تعلق بالدين، لاشتمال النية والمصلحة والمفسدة عليه)، كالطرق والمعمار، والأنظمة الإدارية الحديثة.

- أمر له مساس مباشر بالدين، كالمعاهد العلمية، والتأليف، والاحتفال بالمواسم الدينية...وما هو في حكم ذلك.

أما القسم الأول؛ فلا خلاف في إباحته.

أما القسم الثاني؛ فيقسم على الأقسام الخمسة من حيث موافقته ومخالفته للشريعة الإسلامية، نصا، وفلسفة، ومقاصد.

فما كان له تخريج على حكم سابق؛ خرج عليه (كالقياس مثلا)، وما كان له تخريج من السيرة النبوية والحديث الشريف حكم بحكمه، وما كان له تخريج على حسب المصالح والمفاسد حكم بحكمها، وما كان مدعاة إلى منكر، أو لا يتم واجب أو مستحب إلا بمقتضاه حكم بحكم ملازمه.

ولذلك قال إمام المغرب أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن غازي المكناسي ثم الفاسي:

كن تابعًا، ووافقن من اتبع وقسمن لخمسة هذه البدع
واجبة كمثل كَتْب العلم ونقْطِ مصحفٍ لأجل الفهمِ
ومستحبة؛ كمثل الكانسِ والجسر والمحرابِ، والمدارسِ
ثم مباحة؛ كمثل المنخلِ وذات كره؛ كخوان المأكلِ
ثم حرام؛ كاغتسال بالفُتات وكاسياتٍ عارياتٍ مائلات

ومن هذا الأصل تحدث المجيزون على جواز الاحتفال بالمولد النبوي الشريف، وخرجوا جوازه على عدة أمور:

في القرآن الكريم أصل عام لفعل المولد الشريف:

تطرق الوحي الكريم لمسألة التذكير بأيام الله التي هي بلاؤه ونعماؤه، بل إن قسم التذكير في القرآن الكريم هو من الأقسام الكبيرة فيه، حتى إنه سميت سور كثيرة بما يفيد ذلك؛ كنحو سورة يونس، وهود، وإبراهيم، ويوسف، ومحمد، صلى الله عليه وعلى سائر الأنبياء وسلم، وسورة القصص، والأحزاب، وآل عمران، والكهف، وغيرها.

فقد ندبنا الله تعالى في القرآن الكريم إلى التذكير بأيامه سبحانه، وهي: الأيام التي تُعد معالم للشريعة الغراء، فقال تعالى: {وذكرهُم بأيام الله}.[إبراهيم: ٥]. قال صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، (رقم: ٢٣٨٠) عن أبي بن كعب: «وأيام الله: بلاؤه ونعماؤه».

وقد عمل القرآن الكريم على هذا الأصل؛ فذكرنا بالأمم السالفة، وما أكرم الله تعالى به المطيعين، وانتقم من الفجار؛ فقال تعالى: {أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله

عليهم وللكافرين أمثالها}. [محمد: ١٠]. وقال تعالى: {واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون}. [يس: ١٣]. وقال جل من قائل: {طسم. تلك آيات الكتاب المبين. نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون. إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيَعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين. ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون}. [النمل: ١-٦].

وهكذا؛ فقد ذكر الله تعالى في قرآنه بأيامه سبحانه وتعالى، منذ خلق آدم عليه السلام، ثم الأمم التي جاءت بعده؛ كنوح وعاد، وهود، وصالح، وأخبار إبراهيم وإسماعيل ويوسف وموسى وعيسى، ويحيى ومريم، وأصحاب الكهف، وأصحاب الأخدود، وغير ذلك مما ذكر الله تعالى به الناس في كتابه الكريم.

بل أكثر من ذلك؛ فقد ذكّر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى آله بما امتن به عليه وعلى أمته؛ من ولادته، ومنبته، وزمنه، وغزواته، وغير ذلك؛ فقال تعالى: {لا أقسم بهذا البلد. وأنت كل بهذا البلد. ووالد وما ولد}. [البلد: ١-٣]، وقال تعالى: {يا أيها الذين آمنوا اكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا}. [الأحزاب: ٩]، وقال تعالى: {لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين. ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا

وذلك جزاء الكافرين}. [التوبة: ٢٦]. وقال جل من قائل: {واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فآواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون}. [الأنفال: ٢٦].

وعلى هذا الاستدلال؛ يخرُج أمر الاحتفال بالمولد النبوي الشريف من قسم الخلافي إلى قسم المندوب اتفاقا، بل ظاهر الآية يقتضي الوجوب، لتضمّنها لفعل الأمر، ولا أغرّ في أيام الله تعالى من يوم إيجاده لمن فرق به الحق من الباطل، وأخرج به الناس من الظلمات إلى النور، فكان بذلك الاحتفال بيوم المولد الشريف طاعة لله تعالى، واقتفاء لأمر القرآن الكريم.

ولا يقال: لم يرد في السنة المباركة ما يقتضي الاحتفال بالمولد ولا غيره، فمفهوم ما فهمتموه من الآية غير مفهوم.

أولا: لأن الآية – أولا – متضمنة للمعنى، ولا قرينة على دفع مفهومها.

ثانيا: وجود نص الآية بذلك يدل على وجود نوع من احتفال في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده بتلك الأيام، فلا يعقل أن يأمر الحق تعالى بأمر ولا يقوم به الرعيل الأول من المسلمين، بدليل وصول أخبار ولادته صلى الله عليه وسلم إلينا، وهي قبل مبعثه، ولا ينبني عليها حكم شرعي، فلولا اعتناءٌ خاص لما وصلت أخبارها إلينا. والقرآن يؤرخ للسيرة النبوية كما لا يخفى على منغمس فيها.

وثالثا: ورد ما يدل على الاعتناء بذلك اليوم المبارك من طرف النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي. فلم يبق إلا دفع النصوص بالصدور.

والتذكير يكون بكل ما يقوم به المعنى؛ من الوعظ، والتنبيه، والمحاضرة، والدروس، والبرامج الرمضانية، والحفلات، والموالد، ويتحتم عند وقوع المناسبة؛ وهي: مولده صلى الله عليه وسلم.

فقد جرت الشريعة الإسـ مية كلها على مراعاة المناسبة؛ لما في مراعاتها من الأثر البليغ؛ فالصلوات الخمس كلها جاءت على أوقات النهار والليل، والحج في آخر العام، والزكاة يرصد لها يوم يحسب به مرور الحول، ويفضل أن يكون في يوم مبارك؛ كالأشهر الحرم، أو رمضان، وتتحتم العبادة في العشر الأواخر من رمضان لمصادفتها ليلة القدر؛ وهي: ليلة نزول القرآن الكريم، ويستحب كثرة تلاوة القرآن في رمضان؛ لأنه شهر نزوله.

وعيد الفطر؛ يكون أول يوم بعد رمضان؛ لمصادفته انتهاء شهر الصوم وبداية شهر الفطر، والعشر الأوائل من ذي الحجة؛ التي فيها يفد الناس للحج؛ هي من أفضل أيام الله تعالى، وقد أقسم بها في سورة الفجر في قوله تعالى: {والفجر. وليال عشر. والشفع والوتر}. [الفجر: ١-٣]. وهكذا من تتبع الأحكام الشرعية في سائر جزئياتها؛ يجد أن مراعاة المناسبات أمر مطرد فيها. فمما لا شك فيه؛ أن مناسبة مولد النبي صلى الله عليه وسلم؛ يتحتم فيها الفرح به، والتعريف بهذه النعمة الكبرى التي أنعم الله تعالى بها علينا؛ وهي: حبيبه ونبيه وشفيعه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله. والله تعالى يقول: {قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون}. [يونس: ٥٨]. والله تعالى يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم: {وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين}. [الأنبياء: ١٠٧]. وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة مرفوعا: «إنما أنا رحمة مهداة».

هذا وإيراد الآيات القرآنية التي تنص على هذا المعنى، ونصوص التفاسير فيها، أكثر من أن يحصر في مقال، بل حقه أن يفرد في مؤلف خاص، ونحن لسنا بصدد ذلك.

أحاديث دالة على فعل المولد النبوي الشريف:

أما من الحديث النبوي الشريف؛ فالأحاديث النبوية – كذلك – متكاثرة بهذا المعنى، ولا تكاد تحصر، سواء بمفهوم التذكير، والذكرى، والعيد لغير العيدين المعروفين، والجمع والسرور، والحض على التذكير بأيام الله تعالى، بل وتخصيصها – في الجملة – بالعبادة وفعل الخيرات شكرا لله تعالى وامتنانا.

ومن ذلك: ما رواه مسلم والترمذي وأبو داود عن أبي قتادة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم يوم الاثنين؟. فقال: «ذلك يوم ولدت فيه، ويوم بعثت، أو: أنزل علي فيه».

فجعل النبي صلى الله عليه وسلم لذلك اليوم خصيصة، وهي: الصيام. فجاز تخصيصه بفعل الخيرات وإطعام الطعام، والدعوة إلى الله تعالى، والحض على السرور بالسيرة النبوية، والفرح بظهور النور المحمدي صلى الله عليه وسلم، وكل ذلك من جنس الصيام فرحا بمولده صلى الله عليه وسلم، فكله عبادة حمد الله تعالى بها على فضل منه لنا.

والأحاديث بمراعاة المناسبات عديدة؛ إذ من أصول الديانات: مراعاة المناسبات والأوقات والأزمنة والأمكنة التي يحدث فيها الخير أو الشر. ومن ذلك حديث القاتل مائة نفس، والذي أمر بالخروج من القرية التي ظلم فيها. ومنه: أثر قول اليهودي لعمر رضي الله عنه: «إنكم تقرؤون آية لو نزلت فينا لاتخذناها عيدا». فقال عمر: «إني لأعلم حيث أنزلت، وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت: يوم عرفة، وإنا والله بعرفة. قال سفيان: وأشك كان يوم الجمعة أم لا: {اليوم أكملت لكم دينكم...}.[المائدة: ٣]. رواه الشيخان بألفاظ متقاربة. ولا شك أن يوم العيد الشرعي هو يوم العاشر

من ذي الحجة لا التاسع، فكان التاسع عيدا كذلك بمفهوم عمر رضي الله عنه. والعيد في اللغة، كما في «القاموس المحيط»: «كل يوم فيه جمعٌ».

كما ورد في الحديث وصف أيام منى بأنها أيام عيد؛ فقد روى البخاري في صحيحه عن عائشة الصديقة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى تغنيان وتدفان، وتضربان، والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه، فانتهرهما، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه، فقال: دعهما يا أبا بكر؛ فإنها أيام عيد!. وتلك الأيام أيام منى». الحديث. فتبين أنه لم يقتصر الشرع على وصف العيد بعيد الفطر وعيد الأضحى، إنما استعمل في غيرهما، بل وخصص بالفرح والسرور فيها، مما يدل على أن الأمر واسع في إطلاق لفظ العيد.

كما خرجها العلماء كذلك على اعتبار الأصل في الفرح والعيد الإباحة، وكل مباح يتقلب في الأحكام التشريعية إلى الأقسام الخمسة بحسب ما يلازمه من النية، وأن الفرح المباح إذا اقترن بمحبة النبي صلى الله عليه وسلم والتعلق به؛ صار مندوبا ومستحبا، ومحمودا.

بل قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم احتفى بعيد مرتبط بالأمم السابقة؛ وهو: عاشوراء، فقد كان يومًا تقدسه العرب، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه قبل فرض صيام رمضان، ولما انتقل للمدينة المنورة رأى بعض اليهود يصومونه أيضا، فسأل عن ذلك، فقيل له: «ذاك يوم نجا الله فيه موسى عليه السلام من فرعون»، فأمر بصيامه وقال: «نحن أحق بموسى من يهود».

روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال:

ما هذا؟. قالوا: هذا يوم صالح؛ هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم، فصامه موسى. قال: فأنا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه». بل روى مسلم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صيام يوم عرفة؛ أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده، وصيام يوم عاشوراء؛ أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله». فخصص هذا اليوم بفضيلة، وجعلها باقية من بعده عليه السلام، مما جعلها عيدا أيضا.

ولذلك روى البخاري أيضا، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم: يوم عاشوراء، وهذا الشهر: يعني شهر رمضان».

ففي الحديث: أن النبي صلى الله عليه وسلم خصص عبادة للتذكير بيوم من أيام الله تعالى، وأمر بصومه، بمعنى التذكير به، وجعله عيدا؛ بالمعنى اللغوي، كما أن لفظ العيد أطلق على يوم عرفة وأيام منى، وأمر عليه السلام بصيام يوم الاثنين باعتباره يوم مولده عليه السلام، فكل ذلك أصول ودلائل على إحياء أيام مولده صلى الله عليه وسلم بالطاعات، وتذكير الناس بفضائلها، وجواز تسميتها عيدا.

أول من احتفل بالمولد النبوي الشريف:

كما خرج الاحتفال بالمولد النبوي الشريف على أن جمهور المسلمين، خاصة العلماء والملوك في عزة الإسلام؛ كانوا على ذلك من حيث الاحتفال بالمولد النبوي الشريف، في المشرق والمغرب، ولم ينكر عليهم إلا الشاذ. وفي القرآن الكريم: {ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى}.[النساء: ١١٥].

وفي الحديث: «من شذ شذ في النار»، و: «لا تجتمع أمتي على ضلال». ولا يقال: اتفق أهل الباطل، وبقي أهل الحق قلة. لأن من ضمن المتفقين على جواز الاحتفال أئمة الإسلام، ودعاة صالحون مجاهدون؛ كجل أو جميع علماء المغرب عبر التاريخ مثلا.

ثم إن السبب الذي لفت الأمة وأعلامها إلى إحياء تلك المناسبات: هو اختلاط المسلمين بغيرهم من الملل والنحل، إضافة لضعف شوكة الإسلام، وتكالب النصارى وغيرهم عليه، وعدم سد ولاة الأمر الباب في وجوه الزنادقة الذين يطعنون في نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فرأوا أن الملل الأخرى تغتنم كل مناسبة وموافقة لإحياء معلم من معالم دينهم، والتنويه لحدث من الأحداث.

فأحيى المسلمون ذكرى ليلة المولد الشريف، وأحيوا ذكرى الإسراء والمعراج، وأحيوا مناسبة الهجرة الشريفة، ومناسبة غزوة بدر الكبرى، وليالي القدر...الخ.

ولا يخفى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرخ بالهجرة النبوية، بل وردت آثار أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو أول من دعا للتأريخ بها، ولا يؤرخ العرب إلا بأمر مهم كما لا يخفى، وهو نوع من الإحياء والاحتفال - وأحيوا غير ذلك...ولعم جدنا لوالدتنا الإمام أبي الفضل محمد المهدي ابن الشيخ محمد بن عبد الكبير الكتاني مؤلف حافل في الموضوع، وإن كان مازال مخطوطا، يسر الله ظهوره...

وقد ذكر الحافظ ابن كثير في تاريخه أن أول من احتفل بالمولد النبوي، احتفالا جماهيريا، ملك إربيل الملك المظفر أبو سعيد كوكبري بن

زين الدين علي بن بُكْتَكِين، وكان له آثار حسنة، قال: «كان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول، ويحتفل به احتفالا هائلا، وقد صنف له الشيخ أبو الخطاب ابن دحية مجلدا في المولد النبوي سماه: «التنوير، في مولد البشير النذير». وكانت وفاة الملك المذكور وهو محاصر للفرنجة عام ٦٣٠هـ.

وقد ذكر ابن خلكان الحافظ ابن دحية فقال: «كان من أعيان العلماء، ومشاهير الفضلاء، قدم من المغرب، فدخل الشام والعراق، واجتاز بإربل سنة ٦٠٤هـ، فوجد ملكها المعظم مظفر الدين بن زين الدين يعتني بالمولد، فعمل له كتاب «التنوير، في مولد البشير النذير»، وقرأه عليه بنفسه، فأجازه عليه بألف دينار». فظهر أن الاحتفال بالمولد النبوي على هذا الاعتبار كان قبل عام ٦٠٠ للهجرة.

وقال الحافظ أبو شامة: «وكان أول من فعل ذلك بالموصل – الاحتفال بالمولد النبوي – الشيخ عمر بن محمد الملا؛ أحد الصالحين المشهورين، وبه اقتدى في ذلك صاحب إربل».

بل يذكر المقريزي في «الخطط» أن المعز لدين الله الفاطمي، الذي حكم بين عامي ٣٤١، و٣٦٥، كان أول من أشاع الاحتفال بالمولد النبي الشريف في مصر، وفي الإيالات التابعة له، وذلك قبل المظفر بنحو مائة وخمسين عاما.

هذا في المشرق؛ أما في المغرب، فقد ذكروا أن أول من احتفل بالمولد النبوي الشريف، وأمر به: ملك مدينة سبتة وعالمها؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد العزفي؛ المتوفى عام ٦٧٧هـ؛ فقد ألف والده كتاب: «الدر المنظم في مولد النبي المعظم»؛ صلى الله عليه وسلم وعلى آله، وأتمه

ولده المذكور، ثم أمر بتعميم الاحتفال به في منطقة سبتة، وتبعه على ذلك سلطان دولة الموحدين، أمير المؤمنين؛ أبو حفص عمر المرتضى بن إسحاق الموحدي، المتوفى عام ٦٦٥هـ، وكان وقتها الخليفة في المغرب الأقصا وجزء من الأوسط، والأندلس، فعممها في تلك البلاد.

وأنا أرى أن هذا فيما يعود للملوك، وترسيم الاحتفالات، أما الاحتفال الاجتماعي، والعناية بالتذكير بالمولد الشريف، والمناسبات الدينية عموما؛ فقد كان قبل ذلك، وربما يرجع للقرن الأول الهجري؛ فقد ذكر الإمام البخاري في صحيحه، أن الخليفة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، رمم جميع معالم النبوة في الحجاز، والمساجد والأبنية التي وضعت للتذكير بها، وكانت نحو مائتي موقع، سمى الكثير منها البخاري في صحيحه، وهذا إنما يدل على الاحتفال والاحتفاء بها. مما يدل على أن العناية بالمواسم الدينية، خاصة المتعلقة بسيرة النبي صلى الله عليه وسلم، إنما ابتدأت منذ القرن الأول الهجري، ولم تكن بدعة في القرن السادس الهجري كما يصوره البعض، هذا ومن أقدم المؤلفات التي وصلنا خبرها في المولد النبوي الشريف؛ إنما كتبت في القرن الثالث الهجري كما سيأتي، وهو عصر السلف الصالح، وبداية التدوين المتخصص.

جمهور علماء المسلمين على الاحتفال بالمولد النبوي الشريف:

وبتتبع المؤلفين في المولد النبوي الشريف نجد أن موضوع المولد النبوي الشريف كان محل عناية من علماء المسلمين منذ القرن الثاني الهجري؛ إذ قد توسع في ذكر إرهاصات المولد النبوي الحافظ ابن إسحاق في سيرته، كما تحدث أصحاب الكتب الستة عن مولد النبي صلى الله

عليه وسلم، غير أن العلماء الذين توسعوا في دلائل النبوة وعلاماتها؛ فصلوا أكثر في ذلك، بل أفردوا أبوابا؛ كنحو: البيهقي في «دلائل النيوة»، وأبي نعيم الأصفهاني في «دلائل النبوة»، و»حلية الأولياء»، والخركوشي النيسابوري في «شرف المصطفى» صلى الله عليه وسلم، وابن قاسم التميمي في «تلقيح العقول، في فضائل الرسول»، صلى عليه وسلم، وهؤلاء أهل القرون الرابع والخامس والسادس.

وقد ذكر الحافظ الشيخ عبد الحي بن عبد الكبير الكتاني الحسني، رحمه الله تعالى، في كتابه «التآليف المولدية»، أسماء ١٢٥ مؤلفا مما ألف في المولد النبوي الشريف، مرتبين على المعجم، واستدرك عليه جدنا لوالدتنا العلامة الشريف عبد الرحمن بن محمد الباقر الكتاني، وشقيقه العارف بالله؛ محمد بن محمد الباقر الكتاني، نحو سبعين مؤلفا، كما استدرك عليهم غيرهم أضعاف ذلك، مما يستنتج منه أمور:

الأول: أن بداية التصنيف في المولد النبوي الشريف بالخصوص، ابتدأت من القرن الثالث الهجري، فأول من أثر عنه التأليف في ذلك: الحافظ ابن أبي عاصم؛ أبو بكر أحمد بن عمرو النبيل الشيباني، المتوفى عام ٢٨٧هـ. قال الحافظ السيد عبد الحي الكتاني في كتابه «التآليف المولدية» ص٧٣: «ذكر له ابن سليمان الروداني في حرف الميم من «سلة الخلف» كتاب: مولد النبي صلى الله عليه وسلم، وما معه...قال: فاستفدنا أن أهل القرن الثالث ألفوا في المولد النبوي، وهي فائدة كبيرة».

الثاني: أن كبار حفاظ الإسلام الذين عليهم العمدة في معرفة سنة النبي صلى الله عليه وسلم ألفوا في قصة المولد النبوي الشريف؛ ومن ضمنهم:

١- الحافظ أبو الخير عبد الرحمن ابن الجوزي؛ المتوفى عام ٥٩٧هـ، له مولد مشهور.

٢- الحافظ الرحال أبو الخطاب ابن دحية الكلبي الأندلسي؛ المتوفى عام ٦٣٣هـ، له: «التنوير في مولد السراج المنير».

٣- المحدث الراوية؛ أبو العباس أحمد بن محمد العزفي السبتي؛ المتوفى عام ٦٣٣هـ، له: «الدر المنظم، في مولد النبي المعظم». أكمله بعده ولده سلطان سبتة؛ العلامة محمد بن أحمد العزفي؛ المتوفى عام ٦٧٧هـ.

٤- الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن كثير؛ المتوفى عام ٧٧٤هـ، له مولد نقل عنه ابن علان المكي في مولده.

٥- الحافظ ابن مرزوق التلمساني؛ المتوفى عام ٧٨١هـ، له: «جنى الجنتين، في التفضيل بين الليلتين: ليلة القدر وليلة المولد الشريف».

٦- الحافظ عبد الرحيم بن الحسين العراقي؛ المتوفى عام ٨٠٦هـ. له: «المورد البهي، في المولد النبوي».

٧- الحافظ نور الدين الهيثمي؛ المتوفى عام ٨٠٧هـ، له مولد كبير.

٨- الحافظ أبو الخير محمد بن محم ابن الجزري؛ المتوفى سنة ٨٣٣، له: «عرف التعريف بالمولد الشريف»، وهو مختصر لمولد كبير له في مجلد المسمى: «التعريف بالمولد الشريف».

٩- الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي؛ المتوفى عام ٨٤٢هـ، له: «جامع الآثار، في مولد النبي المختار»، طبع في عدة مجلدات. وله أيضا: «اللفظ الرائق، في مولد خير الخلائق».

١٠- الحافظ ابن حجر العسقلاني؛ المتوفى عام ٨٥٢هـ، له مولد نبوي.

١١- الحافظ شمس الدين السخاوري؛ المتوفى عام ٩٠٢هـ، له: «الفخر العلوي، في المولد النبوي».

١٢- الحافظ جلال الدين السيوطي؛ المتوفى عام ٩١١هـ، له: «حسن المقصد، في عمل المولد».

١٣- الحافظ نجو الدين الغيطي؛ المتوفى عام ٩٨١، له مولد في جزء لطيف.

الثالث: أن جمهور علماء المسلمين، منذ أكثر من ألف عام صنفوا في المولد النبوي الشريف، واحتفلوا واحتفل ملوكهم بذلك، بحيث لا يكاد يعلم إقليم شذ عن ذلك، ولا عالم أنكره رأسًا، إلا من شذ عن عموم المسلمين، وفي ذلك يصح الاستدلال بقوله تعالى في سورة النساء الآية ١١٥: {ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا}.قال الحافظ ابن كثير في تفسيرها: «والذي عول عليه الشافعي رحمه الله، في الاحتجاج على كون الإجماع حجة تحرم مخالفته: هذه الآية الكريمة، بعد التروي والفكر الطويل، وهو من أحسن الاستنباطات وأقواها».

والحاصل؛ لا يعترض معترض بأن السلف لم يحيوا الليلة المباركة؛ لأمور ومنها:

١- أنهم أحيوا ذكرها بما ورد عنهم من الروايات في أخبارها..

٢- أنهم أحيوا مناسبات أخرى وخلدوها، كالهجرة وغيرها...

٣- أن هناك ترابطا بين الحكم والمناسبة، فمهما توافقا وقع الحكم، ومهما تخالفا لم يقع، وهو أصل أصيل في الشرع...وإلا؛ فالصيام من

أعظم العبادات؛ فلماذا منع منه الحاج بعرفة؟، ومثال ذلك كثير، وجوابه لعدم اقتضاء المناسبة، ولاقتضائها ما خالفه...فلما ظهر التشكيك في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله، كتب الناس في دلائل النبوة، وأحيوا مناسبات جعلوها سببا لتعريف الناس بتلك الدلائل والأمارات...

غير أن الاحتفال بالمولد الشريف ينبغي أن يكون احتفالا شرعيا، دينيا، وعظيا، دعويا، لا أن يكون احتفال منكرات ومجون، وإسراف وبذخ في غير منفعة للمسلمين، وإلا؛ انقلب من الندب والاستحباب إلى حكم ما يشوبه من ذلك.

كما أنه لا ينكر على من لم يحتفل بالمولد الشريف؛ لوجود الخلاف فيه، ولا ينكر إلا على ما أجمعت عليه الأمة كما عليه جمهور الفقهاء.

نعم: أصل الفرح والسرور، وتخصيص اليوم المذكور بالعبادة أو فعل الخير مما لا يختلف فيه إلا جاهل، فواجب على كل من في قلبه ذرة من إيمان الفرح بهذا اليوم، سواء بالعبادة لمن مشى مع ظاهر الحديث، أو بالاحتفال وجمع الناس لقراءة السيرة النبوية وذكر الشمائل المحمدية.{قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون}. [يونس: ٥٨].

هذا تحرير أدلة المجيزين، وهم جل فقهاء الإسلام، ولا يخفى أن مذهبهم موفق لقواعد الفقه والاستنباط والله أعلم، وبه يتم ما جمعناه في هذه المحاضرة، سائلا الله تعالى التوفيق والسداد، وأن يغفر لي ما فيه من زلل أو خطأ...والسلام.

Sünni Dünyada Mevlid-i Nebi Merasimlerinin Arka Planı: et-Tenvîr fî Mevlidi's-Sirâci'l-Münîr Bağlamında İbn Dihye el-Kelbi ve Muzafferüddin Kökböri[1*]

Doç. Dr. Nevzat Erkan[2*]

İslam tarihinde Rasül-i Ekrem'e (Sav) olan muhabbetin bir tezahürü olarak Mevlid-i Nebi merasimleri, tarihin belli bir döneminden itibaren başlatılsa da konu onu övme ve methetme bağlamında bakılırsa Asr-ı Saadete kadar götürülebilir. Tarihi süreç içerisinde genel kabulle bir kutlama merasimi olarak Fatimiler dönemi Muiz-Lidînillâh döneminden itibaren başlamıştır. İslam dünyasında özellikle de sünni coğrafyada Mevlidi bir sevinç ve muhabbet merasimi haline getiren Erbil atabeyi Muzafferüddin Kökböri'dir.Kökböri'nin bu merasimlerini bir eser kaleme alarak ilmi manada bir hüviyet kazandıran da Endülüslü alim İbn Dihye el-Kelbi'dir.[3]

İslam dünyasının değişik yerlerinde kutlanmaya başlayan Mevlid-i Nebi, Osmanlı döneminde Süleyman Çelebi'nin Vesîletü'n-Necât adlı manzum ese-

---

1 * Bu tebliğ daha önce müellif tarafından hazırlanan (Selâhaddîn Eyyûbî Döneminin Ünlü Kumandanlarından Biri Olarak Sahibü'l-Hayr Erbil Atabeyi Muzafferüddîn Kökböri" *Selâhaddîn Eyyûbî ve Dönemi* , İstanbul, 2019., s.529-542) adlı kitap bölümü ve Ahmet İhsan Dündar"la birlikte hazırladıkları (İbn Dihye el-Kelbî ve el-Kasîdetü'd-Daliyye fi Medhi'n-Nebi (SAV) Adlı Eseri, RumeliDE Uluslararası Hakemli Dil ve Edebiyat Araştırmaları Dergisi 2019, say.17. s. 550-571) adlı makale ve (*Mevlid Geleneğinin Önemli Bir Halkası et-Tenvir fi Mevlidi's-Siraci'l-Münir* İbn Dihye el-Kelbi Bursa 2020) adlı kitaptan hareketle hazırlanmış olup yeni bilgi ve belgeler ışığında değerlendirmeler yapılmıştır.

2 * Doç.Dr. Kırklareli Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslam Tarihi Öğretim Üyesi.

3 Ahmet Özel, "Mevlid", TDV İslâm Ansiklopedisi, https://islamansiklopedisi.org.tr/mevlid#1 (14.12.2022).

riyle bir diriliş ve toparlanmaya vesile olmuştur. Hala da olmaktadır. Anadolu ve Rumeli topraklarında Müslümanlar biraraya geldiklerinde bu eserle kalplerini Hazreti Peygamber sevgisiyle doldurmuşlardır. Mevlid üzerine çalışma yapan araştırmacılar da farklı yönlerden Süleyman Çelebinin eserini incelemişlerdir. Konunun arka planını ele alırken Kökböri zamanındaki mevlidlerden hareketle ilk mevlid olarak İbn Dihye'nin eserini zikretmişlerdir. 2020 yılına kadar eserin manzum olduğunu ve törenlerde okunduğunu dile getirmişlerdir.[4] Bu sebeple tebliğimizde öncelikle hayırlı bir geleneğin sahibi olarak Muzafferüddin Kökböri ve bugüne kadar içeriği bilinmediği için ilk mevlid olarak zikredilen İbn Dihye'nin eseri, eserin sahibi İbn Dihye üzerinde durulacaktır.

Muzafferüddin Kökböri (d.549/1154 v. 630/1233) ve Mevlid-i Nebi Merasimleri

Tarihi kaynaklarda Erbil Atabeyi olarak yer almış İslam tarihinin önde gelen şahsiyetlerinden biri Muzafferüddin Kökkböri'dir. Yapmış olduğu faaliyetler sebebiyle Kökböriyle ilgili birtakım çalışmalar yapılmıştır.[5] Bununla birlikte onunla ilgili siyasi, sosyal ve iktisadi açıdan yeni çalışmaların yapılabileceği bir konu olarak karşımızda durmaktadır.

---

4 Konuyla ilgili birçok çalışmada manzum eser ifadesi yer almaktadır. Son çalışma için bkz. Mustafa Can, "Osmanlı Kültüründe Mevlid-i Şerif Geleneği", Fârâbi Anısına Türkiye ve Türk Dünyası Araştırmaları-II, Gaziantep 2020, s.143.

5) Kökböri'yle ilgili ilk defa müstakil bir çalışma olarak Irak Tarihi ve Edebiyatıyla ilgili eserleriyle temayüz etmiş Abbas Azzavi tarafından 1946 ve 1947 yıllarında *Mecelletü'l-Mecmai'l-İlmiyyi'l-Arabi* adlı Şam'da çıkan dergide "Âl-i Beğtegin-Muzafferüddin Kökböri" adında beş makale yayınlamıştır. Ülkemizde ise 1975 yılında Süheyl Ünver'in "Musul Erbil'de Gökbörü Kuruluşları Dirim, İstanbul, 1975, c.50. cilt,say. S.242-243" çalışması ve 1978 yılında Mehmet Çayırdağ'ın "Kayseri Müzesinde Bulunan Erbil Atabeyi Gökböri ve Damadı Musul Atabeklerinden II. İmadeddin Zengi'nin Müşterek Sikkesi, Türk Nümismatik Derneği Bülteni, İstanbul, 1978, say.3 s.9-11" adlı çalışması kısa yazılarından yazılardan oluşmaktadır. Esaslı bir çalışma olarak Gülay Öğün Bezer, Begteginliler (Erbil'de Bir Türk Beyliği) (526-630/1132-1253, Türk Gençlik Vakfı, İstanbul 2000" adlı eseri, brahim Kafesoğlu'nun MEB İslam Ansiklopedisi'nde "Kök-Böri" maddesi ve Gülay Öğün Bezer'in DİA maddeleri gelmektedir. Sonaki süreçte Abdullah Ekinci, "Muzafferüddin Gökböri'nin Siyasî ve Sosyal Faaliyetleri" Türkler Ankara 2002, IV, 856-864; Nevzat Erkan, "Selâhaddîn Eyyûbî Döneminin Ünlü Kumandanlarından Biri Olark Sahibü'l-Hayr Erbil Atabeyi Muzafferüddîn Kökböri ", Selâhaddîn Eyyûbî ve Dönemi, İstanbul 2019, s. 529-542;. Murat Gökhan Dalyan, Özge Özgür Bayır, 12. Yüzyılda Türk-İslam Toplumunda Sosyal Refah ve Sosyal Hizmetlerin Tarihsel Kökleri: Hayırseverlik Uygulamaları Bakımından Erbil Hâkimi Muzafereddin Gökbörü Örneği, Tarih Okulu Dergisi, İzmir, say.43 s. 1682-1695 adlı araştırmalar konuyla ilgili çalışmalardır.

Muzafferüddîn Kökböri'nin yaptığı hayır hizmetleri ve başlatmış olduğu Mevlid-i Nebi merasimlerini ele almadan önce siyasi ve askeri hayatı üzerinde durmak gerekmektedir. Mensubu olduğu atabeğlik olan Beğteginliler aslen Türk olup Erbil merkezli bir beğlik idi. Beğlik ismini her ne kadar Muzafferüddîn Kökböri'nin dedesi olan Beğtegin'den alsa da atabeylik haline gelmesi Kökböri'nin babası Ali Küçük döneminde olmuştur. Erbil H.526/M.1132 Zengî tarafından kendisine iktâ edilmiş ve bu tarihten itibaren şehir beyliğin merkezi durumuna gelmiştir. Ali Küçük'ün ölümünden sonra kölesi olup daha sonra atabey konumuna gelen Mücahüddîn Kaymaz, Kökböri'yi idari açıdan yeterli bulmayıp dönemin halifesinden de onay alarak kardeşi Zeyneddin Yusuf Yınaltegin'i naip olarak ataması Kökböri için sonu beylikle neticelen bir mücadelenin başlangıcı olmuştur.[6]

Kökböri, Kaymaz tarafından bir süre hapsedildikten sonra Musul Atabeyi II. Seyfeddîn Gazi'nin hizmetine girmiştir. Musul Atabeyi İzzeddin Mesud'un Selâhaddîn Eyyûbî arasındaki mücadelelerde Halep dışında atabeyliğin önemli merkezleri Selâhaddîn Eyyûbî'nin eline geçince Musul Atabeyi İzzeddin Mesud, tehlikeyi savuşturmak adına Erbil nâibi Mücâhidüddin Kaymaz'ı Musul valiliğine getirmesi, ilerleyen süreçte Kökböri'nin Selâhaddîn Eyyûbî'ye meylini güçlendirecek, Musul'un Eyyûbîlerin eline geçmesiyle neticelenecektir.[7] Selâhaddin her ne kadar başlangıçta Kökböri'nin vaad ettiği para ve malı vermekten kaçınması sebebiyle tutuklasa da yaptığı hizmetler karşılığında Harran'a ilâveten zaptettiği Urfa'yı da hizmetinin karşılığı olarak Kökböri'ye iktâ etmiştir.[8]

Selâhaddîn Eyyûbî'nin H.581/M.1185 yılındaki Musul kuşatması, el-Cezîre bölgesinin Eyyûbîlere geçmesi ve Kökböri'nin kardesi Yûsuf Yinal Tegin ile birlikte Selâhaddîn Eyyûbî'nin başarılarında önemli rol oynaması aradaki ilişkileri başka bir noktaya çevirmiştir. Zira Selâhaddîn Eyyûbî'nin

---

6 Coşkun Alptekin, "Begteginliler", TDV İslâm Ansiklopedisi, https://islamansiklopedisi.org.tr/begteginliler (22.12.2022).

7 Ebü'l-Abbas Şemseddin Ahmed b. Muhammed İbn Hallikân (v.681/1282), Vef*eyatü'l-A'yan ve Enbau Ebnai'z-Zaman*, thk. İhsan Abbas, Dâru Sadr, Beyrut 1971, IV, 115.

8 Ebû İbrâhim Kıvamüddin Feth b. Ali b. Muhammed Bündarî, (597/1201), *Sene'l-Berki'ş-Şami: Muhtasarü'l-Berki'ş-Şami fî Sireti's-Sultan Selâhaddîn li-Kâtibü'l-İmad el-İsfahanî*, thk. Ramazan Şeşen, İslam Tarih, Sanat ve Kültür Araştırma Merkezi (IRCICA), İstanbul 2004, 257-58; Şeşen, *Selâhaddîn Eyyubi ve Devri*, s. 81-84.

kız kardeşi Rabîa Hatun'un Kökböri ile evlenmesi iki komutan arasındaki münasebet sıhriyet bağları üzerinden devam edecektir.[9]

Beylikler arası mücadelelerin yanı sıra bu dönem İslam dünyasının zor bir süreçten geçtiği bir zaman dilimidir. Haçlılar Papa II. Urbans'un yaptığı çağrılar sonucu büyük ordularla İslam beldeleri üzerine karabulut gibi çökmüştür. Anadolu'da Sultan 1. Kılıç Arslan'ın vermiş olduğu mücadeleyi Şam bölgesinde Selâhaddîn Eyyûbî verecektir. Mücahid ve gazi bir komutan olarak tarih sahnesine çıkışı Haçlı savaşlarıyla olacaktır. Öncelikle Kerek kuşatmasında Selâhaddîn'in kardeşi Melik Âdil, Takıyyüddin Ömer, Artuklu Fahreddin Karaaslan ve Kökböri askerleriyle kale hariç şehri ele geçirmişlerdir. [10]

Safuriyye savaşı Kökböri'nin askeri kabiliyeti ve sevk ve idare etme becerisini gösterdiği bir savaş olmuştur. Haçlılar mağlup olmuş, Hospitalier reisi Roger des Moulin ve pek çok şövalye öldürülmüştür. Templier şövalyelerinin reisi Gerard de Ridefort ise savaş meydanından kaçmayı başarmıştır.[11] Hittîn savaşı ise bir dönüm noktası olmuştur. Safuriyye savaşına katılmayan Selâhaddîn, Haçlıları meydan muharebesi yaparak püskürtmek istiyordu. Bunun için civar bölgelerdeki askerlerin gelmesi beklendi. Savaş düzeninde ordunun merkezinde kendisi, sağ koluna Takıyyüddin'i sol koluna da Kökböri'yi getirdi. Savaşın başında Kökböri ve Takıyyüddin su kaynaklarını imha ettikleri gibi, Kökböri, savaşın kaderini değiştirecek bir hareketle çöl sıcağının olduğu bir ortamda ürünleri yakarak savaş esnasında Haçı ordusunun siper olmasını engellediği gibi duman içinde perişan olmalarına sebep olmuştur. Haçlıların harekâtına karşı Müslüman askerlerde yılgınlığa sebep olduysa da Takıyüddin Ömer ve Kökböri sebat edip son ana kadar savaşa devam ettiler. Pek çok Haçlı askerinin öldüğü bu savaşta Kral Guy ve Renaud de Châtillon esir alınmıştır. [12]

Hittin zaferi, Kudüs'ü kurtarma sloganı ile yola çıkmış Haçlıların 1099 yılında burayı ele geçirip Müslüman ve Musevileri katlettikten sonra bir Haçlı

---

9 Ebu Abdullah İmadüddin Katib Muhammed b. Muhammed b. Hamid İmadüddin el-İsfahani, (v.597/1201), *el-Berkı'ş-Şâmi*, thk. Falih Salih Hüseyin, Müessesetü Abdülhamid Şuman, Amman 1987, V, 77-78,

10 Açıklamalar için bkz. Bezer, *a.g.e.*,s.81-82.

11 Ebû Abdillâh İmâdüddîn Muhammed b. Safiyyiddîn Muhammed b. Hâmid el-Kâtib el-İsfahânî (ö. 597/1201) *el-Fethü'l-Kussi fi'l-fethi'l-Kudsi*, thk. Muhammed Mahmûd Subh, ed-Dârü'l-Kavmiyye, Kahire (t.y.), s. 93-127. Ramazan Şeşen, "Hittîn Savaşı", TDV İslâm Ansiklopedisi, https://islamansiklopedisi.org.tr/hittin-savasi (22.12.2022)..

12 el-İsfahânî, *el-Fethü'l-Kussi,s. 93,230; Bezar,a.g.e., s. 82-86.*